قيام رمضان





فضله وكيفية أدائه

ومشروعية الجماعة فيه

ومعه بحث قيم عن

الاعتكاف

محمد ناصر الدين الألباني

المكتب الإسلامي

قيام رمضان

فضله وكيفية أدائه ومشروعية الجماعة فيه

ومعه بحث قيم عن الاعتكاف

محمد ناصر الدين الألباني

المكتبة الإسلامية



الطبعة الأولى
١٤٢١هـ

المكتبة الإسلامية
ص.ب: ١١٣ - الجبيهة - هاتف ٥٣٤٢٨٨٧
عمان - الأردن

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله، وصلاةً وسلاماً على رسول الله، وآله وصحبه، ومن اتبع سنته ووالاه.

أما بعد، فهذه هي الطبعة الثانية لرسالتي «قيام رمضان» أقدمها إلى القارىء الكريم بمناسبة قرب شهره المبارك سنة (١٤٠٦هـ) بعد أن نفدت نسخ الطبعة الأولى، وكثرت الطلبات عليها، فأعدت النظر فيها، فهذبتها ونقحتها، وألحقت بها تخريجات عديدة، وفوائد جديدة تسر الناظرين إن شاء الله تعالى، ومن أهمها ما يراه القارىء في «الاعتكاف».

والله سبحانه وتعالى أسأل أن يجعل الصواب حليفي، وأن يغفر لي ما نَبَا عن الصواب فهمي، ونَدَّ عنه قلمي، وأن يجعله خالصاً لوجهه، إنه عفو كريم.

عمان ٧ شعبان سنة ١٤٠٦هـ

وكتب
محمد ناصر الدين الألباني

مقدمة الطبعة الأولى

إنَّ الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَنْ يهده الله فلا مُضِلَّ له، ومن يُضلِلْ فلا هاديَ له، وأشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله.

أما بعد، فقد صحَّ عن ابن مسعودٍ موقوفاً، وهو مرفوع إلى النبي ﷺ حُكْماً، أنه قال:

«كيف أنتم إذا لبستكم فتنةٌ يهرم فيها الكبير، ويربو فيها الصغير، ويتخذها الناسُ سُنَّةً، إذا تُرِك منها شيءٌ قيل: تركت السنة؟

قالوا: ومتى ذاك؟ قال: إذا ذهبت علماؤكم، وكثرت قُراؤكم، وقَلَّتْ فقهاؤكم، وكَثُرت أمراؤكم، وقلَّتْ أمناؤكم، والتُمِسَتِ الدنيا بعمل الآخرة، وتُفُقِّهَ لغير الدين»(١).

قلت: وهذا الحديثُ من أعلام نبوّته ﷺ وصِدْقِ رسالتهِ، فإنَّ كل فَقْرةٍ من فقراته، قد تحقق في العصر الحاضر، ومِن ذلك كثرةُ البِدَع وافتتانُ الناس بها حتى اتّخذوها سنةً، وجعلوها ديناً

(١) رواه الدارمي (١/٦٤) بإسنادين أحدهما صحيح والآخر حسن، والحاكم (٤/٥١٤) وغيرهما.

يُتَّبع، فإذا أعرض عنها أهلُ السنة حقيقةً، إلى السنة الثابتة عنه ﷺ قيل: تُركت السنّة!

وهذا هو الذي أصابنا نحن أهلَ السنة في الشام، حينما أَحْيَيْنا سنةَ صلاة التراويح إحدى عشرةَ ركعةً مع المحافظة فيها على الاطمئنان والخشوع والأذكار المتنوعة الثابتة عنه ﷺ؛ بقَدْرِ الإمكان، الأمر الذي ضَيَّعَتْهُ جماهير المحافظين على صلاتها بعشرين ركعة، ومع ذلك فقد ثارت ثائرتهم، وقامت قيامتُهم حينما أصدرنا رسالتنا «صلاة التراويح»(١)، وهي الرسالةُ الثانية من رسائل كتابنا «تسديد الإصابه إلى مَنْ زعم نُصْرَةَ الخلفاء الراشدين والصحابة»، لِمَا رأَوْا ما فيها من تحقيق:

(١) لقد أعاد طبع هذه الرسالة طبعة ثانية أخونا زهير الشاويش، سنة ١٤٠٥ هـ، وبحرف جديد، ولكن لم تقدَّم تجاربها إليَّ لأتولى بنفسي تصحيحها، لصعوبة الاتصال بين بيروت وعمان، فوقع فيها قليل من الأخطاء المطبعية بعضها تبعاً للطبعة الأولى، منها ما في (ص٣٢) وفي الطبعة الأولى (ص٣٧): «كمن يصلي مثلاً الظهر خمساً، وسنة الفجر أربعا!» والصواب: «سنة الظهر خمساً..» بدليل المعطوف عليه «وسنة الفجر»، والسباق والسياق. وقد استغل هذا الخطأ المطبعي بعض المبتدعة، وبَنَوا عليها علاليَ وقصوراً في رسالاتهم الآتي ذكرها، ولكنها (على شفا جرف هار..).

١ ـ أنَّ النبي ﷺ لم يُصَلِّ التراويح أكثر من إحدى عشرة ركعة .

٢ ـ وأنَّ عمر رضي الله عنه أمر أُبَيًّا وتميماً الداريَّ أنْ يُصلِّيا بالناس التراويح إحدى عشرة ركعة وِفْقَ السنةِ الصحيحة .

٣ ـ وأن رواية : أنَّ الناس كانوا يقومون على عهد عُمَرَ في رمضانَ بعشرين ركعة ، رواية شاذّة ضعيفة مخالفة لرواية الثقات الذين قالوا : إحدى عشرة ركعة ؛ وأن عمر رضي الله عنه أمر بها .

٤ ـ وأنَّ الرواية الشاذة لو صَحَّتْ لكان الأخذُ بالرواية الصحيحة أَوْلَى لموافقتها للسنّةِ في العدد ، وأيضاً ؛ فإنه ليس فيها أنَّ عمر أمر بالعشرين ، وإنما الناس فعلوا ذلك ، بخلاف الرواية الصحيحة ففيها أنه أَمَر بإحدى عشرة ركعة .

٥ ـ وأنها لو صَحَّتْ أيضاً لم يَلْزَمْ من ذلك التزامُ العمل بها ، وهَجْرُ العملِ بالرواية الصحيحة المطابقة للسنة بحيثُ يُعَدُّ العاملُ بالسنة خارجاً عن الجماعة ! بل غايةُ ما يستفاد منها جوازُ العشرين مع القَطْعِ بأنَّ ما فعله ﷺ وواظب عليه هو الأفضلُ .

٦ ـ وبيَّنا فيها أيضاً عدمَ ثبوت العشرين عن أحدٍ من الصحابة الأكرمين .

٧ ـ وبطلانَ دعوى من ادّعى أنهم أجمعوا على العشرين .

٨ ـ وبيَّنا أيضاً الدليل الموجب لالتزام العدد الثابت في السنة ، ومَنْ أنكر الزيادة عليه من العلماء ، وغيره من الفوائد التي قلما توجد مجموعةً في كتاب .

كل ذلك بأدلة واضحة من السنة الصحيحة ، والآثار المعتمدة ، الأمر الذي أثار علينا حملةً شعْواءَ من جماعة من المشايخ المُقَلِّدة ، بعضهم في خطبهم ودروسهم ، وبعضهم في رسائلَ أَلَّفوها في الردِّ(١) على رسالتنا السابقة ، وكلُّها قَفْراء من العلم النافع ، والحجة الدالّة عليه ، بل هي مُسَوَّدةٌ بالسُّباب والشتائم ، كما هي عادةُ المبطلين حينما يثورون على الحقِّ وأهله ، ولذلك لم نرَ كبير فائدةٍ في أن نُضَيِّعَ وقتنا بالردِّ عليهم ، وبيان عُوار كلامهم ؛ لأنَّ العمرَ أقصرُ من أن يتسع لذلك لكثرتهم ، هداهم الله تعالى أجمعين .

ولا بأس من أن نضرب على ذلك مثلاً بأحدهم ـ هو عندي من أفضلهم وأعلمهم(٢) ـ ولكنَّ العلمَ إذا لم يقترن معه الإخلاص

(١) وآخرهم ـ فيما أعلم ـ محمد علي الصابوني في رسالته التي سماها على قاعدة «يسمونها . . .» : «الهدي النبوي الصحيح في صلاة التراويح» ، وانظر للرد عليه مقدمة الجزء الرابع من كتابي «سلسلة الأحاديث الصحيحة» !!

(٢) هو الشيخ إسماعيل الأنصاري الموظف في دائرة الإفتاء في مدينة الريـاض .

والنزاهةُ في الأخلاق، كان ضَرَرُهُ على صاحبه أكثَرَ من نفعه، كما يشيرُ إلى ذلك قولُهُ ﷺ:

«مَثَل الذي يُعَلِّم الناس الخير وينسى نفسه، كمثل السراج يُضيء للناس ويحرق نَفْسَه»(١).

فقد ألَّفَ المشارُ إليه رسالةً تحت عنوان «تصحيح حديث صلاة التراويح عشرين ركعة، والردُّ على الألباني في تضعيفه»! قد خرج فيها صاحبها عن طريقةِ أهل العلم في مُقَارَعَةِ الحُجَّةِ بالحُجَّةِ، والدليل بالدليل، والصدق في القول، والبُعد عن إيهام الناس خلافَ الواقع، وها نحن نُشير إلى شيء من ذلك بما أمكن من الإيجاز في هذه المُقَدِّمة فنقول:

١ ـ إنَّ كلَّ من يقرأ العنوانَ المذكورَ لرسالته يتبادر إلى ذهنه أنه يعني الحديثَ المرفوعَ في العشرين وهو ضعيفٌ اتفاقاً، فإذا قرأ صفحاتٍ من أوَّلِها، تبين له أنه يعني الأثرَ المرويَّ من طريق يزيدَ بن خَصِيفةَ عن السائب بن يزيد قال:

«كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة»!

---

(١) رواه الطبراني والضياء المقدسي في «المختارة» عن جندب وإسناده وانظر «صحيح الترغيب» (١/٥٦/١٢٧).

وبذلك يعلم القارىء أنَّ موضوع الرسالة شيءٌ، وعنوانَها شيء آخرُ، وذلك هو التدليس بعينه، نسأل الله السلامة والعافية.

٢ ـ ومن ذلك أنه سَوَّدَ ثلاثَ صفحاتٍ منها (١٤ ـ ١٦) في الدفاع عن يزيدَ بن خصيفة المذكور، وإثبات أنه ثقة، وذلك ليوهم القُرَّاء ـ الذين يجدون فيها عديداً من الأئمة قد وثقوه ـ أنني قد خالفتُهم جميعاً بتضعيفي إياه! وليس الأمرُ كذلك، فإني قد تابعتُهم في التوثيق، كما يأتي.

٣ ـ بل إنَّه جاوزَ حدَّ الإيهامِ والتدليس بذلك إلى التصريحِ المكشوفِ بالكذب وبخلاف الواقع، فقال (ص١٥):

«إنَّ الألبانيَّ زعمَ تضعيفه».

وهذا كَذِبٌ فاضِحٌ، فإنَّ الحقيقةَ أنني صَرَّحْتُ في رسالتي (ص ٥٧) أنه ثقة! وغاية ما قلتُ فيه:

«إنه قد ينفرد بما لم يروه الثقاتُ، فمثلُه يُرَدُّ حديثُه إذا خالف من هو أحفظُ منه، ويكون شاذاً كما تقرر في علم المصطلح، وهذا الأثرُ من هذا القبيل..».

ومثل هذا الكلام وإن كان يُعَدُّ غمْزاً في الثقة عند العلماء، ولكنه لا يعني أنه ضعيفٌ يُرَدُّ مطلقاً، بل هو على العكس من ذلك، فإنه إنما يعني أن حديثه يقبل مُطْلَقاً إلا عند المخالفةِ، وهذا

ما صَرَّحتُ به في آخر الكلام المذكور بقولي :

« وهذا الأَثَرُ من هذا القبيل » .

وعلى ذلك يدور كلُّ كلامي المشار إليه في رسالتي، فتجاهَلَ الطاعنُ ذلك كلَّه ونسب إليَّ ما لم أقل، فالله تعالى حسيبُه!

٤ ـ ولم يكتفِ الشيخُ المُومَأُ إليه بالفِرْيَةِ المذكورة، بل إنه نسب إليَّ فضيحةً أخرى فقال (ص٢٢) :

«فليس من اللائق لمن يترُكُ روايةَ يزيد بنِ خصيفة الذي احتجَّ به الأئمةُ كلُّهُمْ **أن يقبل الاحتجاج** برواية عيسى بن جاريةَ الذي ضعَّفه يحيى بنُ معين و. . و. . » .

والحقيقةُ أنني لم أحتجَّ مطلقاً برواية عيسى المذكور، بل أشَرْتُ إلى أنه لا يُحْتَجُّ به، وذلك حين قلتُ (ص ٢١) :

«سنده حسنٌ بما قبلَه» .

لأنني لو احتَجَجْتُ به كما افترى الشيخُ لم أقل :

« . . بما قبلَه»، فإنَّ هذه الكلمة قرينةٌ قاطعةٌ على أنَّ هذا الراوي ليس ممن يُحْتَجُّ به عند قائلها، بل هو عنده ضعيفٌ يُسْتَشْهَدُ به فحسب؛ ويُحسَّنُ حديثُه، إذا وُجد ما يشهدُ له، وقد وُجد، وهو الحديث المشار إليه بقولي : «بما قبلَه»، وهو حديثُ

عائشةَ رضي الله عنها قالت :

«ما كان رسولُ الله ﷺ يزيدُ في رمضانَ ولا في غيره على إحدى عشرةَ ركعةً . . » الحديث أخرجه الشيخان وغيرُهما .

فهلِ الشيخُ من الجهل بعلم الحديث إلى درجةٍ أنه لا يفهم مثلَ هذه الجملة : «سنده حسن بما قبله»؟! ولا سيما وقد زدتُها بياناً حينما أعدتُ الحديث بتخريج آخر (ص ٧٩ ـ ٨٠) ونقلت عن الهيثمي أنه حَسَّنَهُ، فتعقبتُه بقولي ما نصه :

«وسنده مُحْتَمِلٌ للتحسين عندي، والله أعلم»!

أم هو التجاهلُ المُتَعَمَّدُ والافتراءُ المحض؛ لضغينةٍ في قلبه؟ ورحم الله مَنْ قال :

فإنْ كنتَ لا تدري فتلك مصيبةٌ
وإنْ كنتَ تدري فالمصيبةُ أعْظَمُ

ومما يدلُّ القارىءَ على أن الشيخ يدري . . ! قولُه (ص٤٦) وقد ذَكرَ حديث جابر : «لا تنتفعوا من الميتةِ بشيء» مُقَلِّداً لقول من حسَّنه :

«فليس من اللائق للألباني **تضعيفُ حديثٍ حسَنٍ بوجود طريقٍ له أُخرى ضعيفة، فإنَّ ذلك خلاف ما قَرَّرَهُ أئمة الفن»!**

فإذن؛ فأنا لمَّا حَسَّنْتُ حديث عيسى بن جارية المتقدم

بشهادة حديث عائشة له كان الشيخ على علم بأنني موافقٌ في ذلك لمَا قرّره أئمة الفن! ولذلك لم يستطع هو أن يُخَطِّئني في ذلك، فلجَأ إلى اختلاق القول بأنني احتججتُ به ليروي غيْظَ قلبه، فالله عز وجل حسيبه.

ثم ألا يلاحظُ القارىء الكريم معي تَلاعُبَ هذا الشيخِ بالحقائق العلمية، فإنه إذا كان لا يليق بي ـ كما زعم ـ تضعيفُ حديث جابر: «لا تنتفعوا من الميتة بشيء»، لأن له ـ بزعمه ـ طريقاً أخرى وهي ضعيفة باعترافه ولو تقليداً، فهل يليق به هو أن يُضَعِّف حديث جابر أيضاً المتقدم في صلاة النبيِّ ﷺ التراويحَ إحدى عشرة ركعةً، وله شاهدٌ صحيح من حديث عائشة رضي الله عنها في الصحيحين يراه فيهما بعينه؟!!

أليس معنى هذا أن الشيخَ يلعب على الحَبْلين، ويكيل بكَيْلين؟! فالله هو المستعان، ولا حول ولا قوة إلّا بالله.

وأزيد الآن فأقول تبياناً لحقيقة من الحقائق التي فاتت الشيخ إسماعيل الأنصاري ـ هداه الله ـ:

إنما قلت آنفاً: «بزعمه» إشارة منّي إلى أن هذه الطريق التي نقل عن بعضهم تحسينها، وأخذ عليَّ تضعيفها، وهو يرى بعينه أن فيها عنعنةَ أبي الزبير عن جابر، هي نفسها الطريق الأخرى التي

قوّى الأولى بها، فإن مدارها على أبي الزبير أيضاً، كما في «نصب الراية»(١/١٢٢)!

فهل أحاط علم الشيخ بأن مِن «ما قرره أئمة الفن» أنه يجوز تقوية الضعيف بنفسه وليس بمثله! أم هو اتباع الهوى ومحاولة الانتصار للأشياخ ولو بمخالفة الحق! أم هو التقليد لمثل الشوكاني في «النيل» الذي يكثر فيه النقل والتقميش، ويقلُّ منه فيه التحقيق والتفتيش في مجال الكلام على الأحاديث؟!!

لكن هذا لا يمنعني ـ بفضل الله وتوفيقه ـ من التصريح بأنني وجدت فيما بعد شاهداً قوياً لحديث جابر هذا وبلفظه من حديث ابن عُكيم رضي الله عنه، لم أر أحداً قبلي قد ذكره أو أشار إليه، وهو صحيح الإسناد عندي، كما تراه مشروحاً في كتابي «إرواء الغليل»(١/٧٨).

فلو أن الشيخ الأنصاري أراد العلم والنصح والإرشاد، لم يسيء بجَعْلِ الطريق الواحد طريقين، ولأحسن إلينا بالدلالة على هذا الشاهد، ولكن الأمر كما قيل: «فاقد الشيء لا يعطيه»، فقد رأيته ذكر في رده (ص ٤٨) أن حديث ابن عكيم عند الدار قطني، وأن معناه ومعنى حديث جابر واحد!

ومع أنني لا أدري والله ـ ولا أظن أنه هو يدري ـ لماذا خص الدار قطني بالذكر دون سائر أصحاب السنن مع أن لفظه ولفظهم

واحد: «لا تنتفعوا من المَيتةِ بإهابٍ ولا عصب»، وأنَّ دعواه أنه بمعنى حديث جابر غير مُسَلَّمٍ لأنه أُخصّ منه كما هو ظاهر، فقد فاته اللفظ الذي هو بلفظ حديث جابر بالحرف الواحد.

فالحمد لله الذي هداني ـ ولو بعد حين ـ إليه، ولم يسلّط أحداً ـ بسبب غفلتي السابقة عنه ـ عليَّ، وإلا.. نسأل الله السلامة والعافية في الدنيا والآخرة.

٥ ـ ولم يقتصر الشيخ على ما سبق من الافتراء عَلَيَّ، فقد نسبني (ص٤١) إلى تجهيل السَّلف! (سبحانك هذا بهتان عظيم).

والحقُّ أنه لا ذَنْبَ لي عند الشيخ وأمثاله من المُقَلِّدة والحاقدين إلّا أنني أدعو إلى اتباع السَّلف الصالح والتمسّك بمذهبهم، لا بمذهب أشخاص مُعَيّنينَ منهم، فذلك هو الذي حَمَلَ الشيخَ أن يقف مني موقف الخصمِ الحاقدِ، مُسَايرةً منه للجمهور المُقَلِّد، الذي لا يعرف من الدِّين إلا ما وجد عليه الآباءَ والأجداد، إلا من عصم الله، وقليلٌ ما هم.

ومِنْ عجيب أمر هذا الشيخِ أنَّه مَرَّ بكل تلك المسائل التي سبقتِ الإشارةُ إليها، وحَقَّقنا القولَ فيها، ولا أشكّ أنه معنا في بعضها على الأقلِّ أو جُلِّها، فلم يُبَيِّنْ موقفه منها، مثلاً قولنا: إنه لا يلزم من ثبوت أثر العشرين ترك العمل بالرواية الأخرى المطابقة

لحديث عائشة أن النبيَّ ﷺ كان لا يزيدُ في رمضانَ ولا في غيره على إحدى عشرةَ ركعةً، وهل الأفضلُ العملُ بسنته ﷺ أو بما فَعَلَهُ الناسُ في عهد عمر على فرض ثبوتِ ذلك عنهم؟!

لم يُظهر الشيخُ موقفَه من ذلك، لأنه إنْ رَجَّحَ خلافَ السنة انفضح أمرُه بين أهل السنة، وإنْ رجَّحَ السنة وافق الألبانيَّ، وهذا مما لا تسمحُ به نفسُه لسببٍ أو لأكثَر مما لا يخفى على القارىء اللبيب!

هذا مثالٌ من الردود التي اطّلعنا عليها، مما رُدَّ به على رسالتنا «صلاة التراويح» وهو من أمثل الردود، ومع ذلك، فقد عرف القارىءُ الكريمُ نماذجَ مما جاء فيه، مما يتجلّى فيه التجرُّدُ عن الإنصاف، والبُعْدُ عن سبيل أهل العلم الذين لا يبتغون سوى بيانِ الحقيقةِ، وإذا كان هذا من أفضلهم وأعلَمِهم، فما بالُك بغيره ممن لا علم عنده ولا خُلُق؟!

ذلك، ولما كانت رسالتُنا المذكورةُ «صلاة التراويح» قد مضى على طبعها زَمَنٌ غيرُ قصير، ودعت الحاجة إلى إعادة طبعها، وكانت من حيثُ أسلوبُها قد حَقَّقَتْ أهدافها، وأدَّتْ أغراضها، التي أهمُّها تنبيهُ الجمهور إلى السّنة في صلاة التراويح، والردّ على المخالفين لها، حتى انتشرت هذه السّنّةُ في كثير من مساجد سورية والأرْدُنّ وغيرهما من البلاد الإسلامية،

والحمدُ لله الذي بنعمته تتمُّ الصالحات، لذلك فقد رأيتُ أن أختصرَها بأسلوب علمي محض، دون أن أتعرض فيها لأحد بردٍّ، على حَدِّ قول من قال: «أَلْقِ كلمتك وامْشِ»، مُلَخّصاً كلَّ الفوائد العلمية التي كانت في «الأصل»، مضيفاً إليها فوائد أخرى إتماماً للفائدة، والله سبحانه المسؤول أن ينفع بها كما نفع بسابقتها، وأنْ يأجُرني عليها إنه أكرمُ مسؤول.

قيَامُ رمضانَ

فضل قيام ليالي رمضان:

١ ـ قد جاء فيه حديثان:

الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

«كان رسولُ الله ﷺ يُرَغِّبُ في قيام رمضان، من غير أن يأمرهم بعزيمة، ثم يقول:

«مَنْ قام رمضانَ إيماناً واحتساباً غفِرَ له ما تقدّم من ذنبه».

فتُوفّي رسولُ الله ﷺ والأمرُ على ذلك(١)، ثم كان الأمرُ على ذلك في خلافةِ أبي بكرٍ رضي الله عنه، وصَدْرٍ من خلافة عمر رضي الله عنه»(٢).

(١) أي على ترك الجماعة في التراويح.

(٢) أخرجه مسلم وغيره، وعند البخاري منه المرفوع من قوله ﷺ، وهو مخرج في «الإرواء» (٤/١٤/٩٠٦) وفي «صحيح أبي داود» (١٢٤١)، يسر الله لي إتمام تأليفه ثم طبعه. وقول الأخ زهير في تعليقه على رسالتي «صلاة العيدين» (ص٣٢) وقد أعاد طبعها سنة ١٤٠٤ هـ: « وقد يسر الله طبع الجزء الأول من «صحيح أبي داود» لأستاذنا الألباني» (زهير) فلا أدري والله وجهه، فالجزء عندي، ولم آذَنْ لأحد بتصويره وطبعه ونشره. ونحوه ما ذكره في طبعته الرابعة لكتابي «التوسل» سنة ١٤٠٣ (ص٢٢) أنه صدر المجلد الثالث من «سلسلة الأحاديث =

والآخر: حديث عمرو بن مُرَّة الجُهَنيّ قال:

جاء رسولَ الله ﷺ رجل من قُضاعة فقال: يا رسول الله! أرأيتَ إن شهدتُ أن لا إله إلا الله، وأنك رسول الله، وصليتُ الصلواتِ الخمس، وصمت الشهر، وقمت رمضان، وآتيتُ الزكاة؟ فقال النبي ﷺ:

«من مات على هذا كان من الصدِّيقين والشهداء»(١).

ليلة القدر وتحديدُها:

٢ ـ وأفضل لياليه ليلةُ القَدْرِ، لقوله ﷺ:

«من قام ليلة القَدْرِ [ثم وُفِّقَتْ له]، إيماناً واحتساباً، غُفِرَ له ما تقدَّم من ذنبه»(٢).

= الضعيفة»، وهو إلى هذا التاريخ (رجب ـ ١٤٠٦) لم يصدر بعد!

(١) أخرجه ابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما» وغيرهما بسند صحيح، انظر تعليقي على «ابن خزيمة» (٣/٣٤٠/٢٢٦٢) و«صحيح الترغيب» (١/٤١٩/٩٩٣).

(٢) أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة، وأحمد (٥/٣١٨) من حديث عبادة بن الصامت، والزيادة له، ولمسلم عن أبي هريرة.

(تنبيه): كنت ذكرت في الطبعة الأولى في آخر الحديث زيادة أخرى بلفظ: «وما تأخر» اعتماداً منّي على تصحيح المنذري والعسقلاني وغيرهما إياها، ثم يسر =

٣ ـ وهي ليلةُ سابعٍ وعشرينَ من رمضان على الأرجح، وعليه أكثر الأحاديث منها حديثُ زِرِّ بن حُبَيْش قال: سمعت أُبيَّ ابنَ كعبٍ يقولُ ـ وقيل له: إنَّ عبدَ الله بنَ مسعود يقول: من قام السَّنَةَ أصاب ليلة القدر! ـ فقال أُبَيٌّ رضي الله عنه: رحمه الله، أراد أن لا يتكِل الناسُ، والذي لا إله إلا هو، إنها لفي رمضانَ ـ يحلف ما يستثني ـ ووالله إني لأعلمُ أيَّ ليلةٍ هي؟ هي الليلةُ التي أمَرَنا رسولُ الله ﷺ بقيامها هي ليلةُ صبيحةِ سبعٍ وعشرينَ، وأمارتُها أن تَطْلُعَ الشمس في صبيحةِ يومها بيضاء لا شعاع لها.

ورفع ذلك في روايةٍ إلى النبيِّ ﷺ(١).

مشروعية الجماعة في القيام:

٤ ـ وتشرع الجماعةُ في قيام رمضان، بل هي أفضلُ من

= الله تعالى لي تتبع طرق الحديث ورواياته عن أبي هريرة وعبادة تتبعاً مستفيضاً لم أره لغيري فتبين لي أنها زيادة شاذة عن أبي هريرة، ومنكرة عن عبادة، وأن من حسّن هذه وصحّح تلك فقد وهم لوقوفه مع ظاهر رجال الإسناد وعدم تتبعه للروايات، وقد حققت ذلك في بحث واسع جداً، قد أودعته في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» برقم (٥٠٨٣)، ولذلك لم أذكر هذه الزيادة في حديث أبي هريرة لمّا أوردته في «صحيح الترغيب والترهيب» (٩٨٢) ولا ذكرت معه حديث عبادة خلافاً لأصله: «الترغيب». والله تعالى ولي التوفيق.

(١) أخرجه مسلم وغيره، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (١٢٤٧).

الانفراد، لإقامة النبيِّ ﷺ لها بنفسه، وبيانِهِ لفضلها بقوله، كما في حديث أبي ذَرٍّ رضي الله عنه قال:

«صمنا مع رسول الله ﷺ رمضان، فلم يَقُمْ بنا شيئاً من الشهر، حتى بقي سَبْعٌ فقام بنا حتى ذَهَب ثُلُثُ الليل، فلما كانت السادسةُ لم يَقُمْ بنا، فلمّا كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شَطْرُ الليل، فقلتُ: يا رسولَ الله! لو نَفَّلتنا قيامَ هذه الليلة، فقال:

«إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حُسِبَ له قيامُ ليلة».

فلما كانت الرابعةُ لم يَقُمْ، فلما كانتِ الثالثةُ(١) جمع أهلَه ونساءَه والناسَ، فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفَلاح. قال: قلتُ: ما الفلاح؟ قال: السّحور، ثم لم يقم بنا بقيَّة الشهر»(٢).

السبب في عدم استمرار النبيِّ ﷺ بالجماعة فيه:

٥ - وإنما لم يقم بهم عليه الصلاة والسلام بقيَّةَ الشهر خشيةَ

(١) يعني ليلة سبع وعشرين، وهي ليلة القدر على الأرجح كما سبق، ولذلك جمع فيها النبي ﷺ أهله ونساءه، ففيه استحباب حضور النساء هذه الليلة.

(٢) حديث صحيح، أخرجه أصحاب السنن وغيرهم، وهو مخرج في «صلاة التراويح» (ص١٦ - ١٧) و«صحيح أبي داود» (١٢٤٥) و«الإرواء» (٤٤٧).

أن تُفرض عليهم صلاةُ الليل في رمضان، فيعجزوا عنها كما جاء في حديث عائشةَ في «الصحيحين» وغيرهما(١) وقد زالت هذه الخشيةُ بوفاته ﷺ بعد أن أكملَ الله الشريعةَ، وبذلك زال المعلول، وهو تَرْكُ الجماعة في قيام رمضان، وبقي الحُكْمُ السابقُ وهو مشروعيةُ الجماعةِ، ولذلك أحياها عُمَرُ رضي الله عنه كما في «صحيح البخاري» وغيرِه(٢).

مشروعية الجماعة للنساء:

٦ - ويُشْرَعُ للنساء حضورها كما في حديث أبي ذرٍّ السابق، بل يجوزُ أن يُجْعَلَ لهنّ إمامٌ خاص بهنّ، غير إمام الرجال، فقد ثبت أنَّ عُمَرَ رضي الله عنه لمَّا جمع النَّاسَ على القيام، جعل على الرجال أُبَيَّ بنَ كعبٍ، وعلى النساء سُلَيمان بن أبي حَثْمة، فعن عَرْفَجَةَ الثَّقَفِيِّ قال:

«كان عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضي الله عنه يأمرُ الناسَ بقيام شهر رمضانَ ويجعلُ للرجال إماماً وللنساءِ إماماً، قال: فكنتُ أنا إمام النساء»(٣).

(١) انظر سياقه وتخريجه في «التراويح» (ص١٢ - ١٤).

(٢) انظر تخريجه وكلام ابن عبد البَرِّ وغيره عليه في المصدر السابق (ص ٤٩ - ٥٢).

(٣) أخرجه والذي قبله البيهقي (٢/٤٩٤)، وأخرج الأول منهما عبد

قلتُ: وهذا محلُّه عندي إذا كـان المسجدُ واسعـاً، لئلاَّ يُشَوِّشَ أحدُهما على الآخر.

عدد ركعات القيام:

٧ ـ وركعاتُها إحدى عشرةَ ركعةً، ونختارُ أن لا يزيدَ عليها اتِّباعاً لرسولِ الله ﷺ، فإنه لم يَزِدْ عليها حتى فارقَ الدُّنيا، فقد سُئِلَتْ عائشةُ رضي الله عنها عن صلاته ﷺ في رمضانَ؟ فقالت:

«ما كان رسولُ الله ﷺ يزيدُ في رمضانَ ولا في غيره على إحدى عشرةَ ركعةً، يُصَلّي أربعاً فلا تَسَلْ عن حُسْنِهنّ وطولهنّ، ثم يُصَلّي أربعـاً فـلا تَسَـلْ عن حُسنهنَّ وطـولهنّ، ثم يُصَلّي ثلاثاً»(١).

٨ ـ وله أن يُنْقِصَ منها، حتى لو اقتصر على ركعةِ الوترِ فقط، بدليل فعلهِ ﷺ وقوله:

أما الفعلُ، فقد سئلت عائشةُ رضي الله عنها: بكم كـان رسول الله ﷺ يوتر؟ قالت:

= الرزاق أيضا في «المصنف» (٤/٢٥٨/٨٧٢٢)، وأخرجهما ابن نصر أيضاً في «قيام رمضان» (ص٩٣)، ثم احتجّ بهما على ما ذكرنا (ص٩٥).

(١) أخرجه الشيخان وغيرهما، وهو مخرج في «صلاة التراويح» (٢٠ ـ ٢١) و«صحيح أبي داود» (١٢١٢).

«كان يوتر بأربعٍ (١) وثلاثٍ، وستٍّ وثلاثٍ، وعشرٍ وثلاثٍ، ولم يكن يوتر بأنقص من سبعٍ، ولا بأكثرَ من ثلاثَ عشرةَ»(٢).

وأما قوله ﷺ فهو:

«الوتر حقٌّ، فمن شاء فليوتـرْ بخمسٍ، ومَنْ شاءَ فليـوتِرْ بثلاثٍ، ومن شاءَ فليوترْ بواحدةٍ»(٣).

القراءة في القيام:

٩ ـ وأما القراءة في صلاة الليل في قيام رمضان أو غيره، فلم يَحُدَّ فيها النبي ﷺ حدّاً لا يتعداه بزيادة أو نقص، بل كانت قراءتُه ﷺ فيها تختلف قِصَراً وطولاً، فكان تارةً يقرأُ في كلِّ ركعة

(١) قلت: منها ركعتا سنة العشاء البعدية أو الركعتان الخفيفتان اللتان كان النبي ﷺ يفتتح صلاة الليل بهما، على ما رجحه الحافظ، انظر «صلاة التراويح» (ص١٩ ـ ٢٠).

(٢) رواه أبو داود وأحمد وغيرهما وهو حديث جيّد الإسناد، وصححه العراقي، وهو مخرج في «صلاة التراويح» (ص٩٨ ـ ٩٩) و«صحيح أبي داود» (١٢٣٣).

(٣) رواه الطحاوي والحاكم وغيرهما وهو حديث صحيح الإسناد كما قال جماعةٌ من الأئمة، وله شاهدٌ فيه زيادةٌ منكرة، كما بينته في «التراويح» (ص ٩٩ ـ ١٠٠).

قَدْرَ ﴿يا أَيُّها المُزَّمِّلُ﴾، وهي عشرون آيةً، وتارة قَدْرَ خمسين آيةً، وكان يقول:

«مَنْ صلى في ليلة بمئةِ آيةٍ لم يُكْتَبْ من الغافلين».

وفي حديثٍ آخر:

«... بمئتي آية فإنه يُكتب من القانتين المُخلصين».

وقرأ ﷺ في ليلةٍ وهو مريضُ السبع الطوالَ، وهي سورة ﴿البقرة﴾ و﴿آل عمران﴾ و﴿النساء﴾ و﴿المائدة﴾ و﴿الأنعام﴾ و﴿الأعراف﴾ و﴿التوبة﴾.

وفي قصة صلاة حُذَيْفَةَ بنِ اليَمانِ وراءَ النبيِّ عليه الصلاة والسلام أنَّه ﷺ قرأ في ركعة واحدة ﴿البقرة﴾ ثم ﴿النساء﴾ ثم ﴿آل عمران﴾، وكان يقرؤها مُتَرَسِّلاً متمهِّلاً (١).

وثَبَتَ بأصحِّ إسنادٍ أن عمر رضي الله عنه لمَّا أمرَ أُبَيَّ بنَ كعبٍ أن يُصَلّي للناس بإحدى عشرةَ ركعةً في رمضان، كان أُبيٌّ رضي الله عنه يقرأ بالمئينَ، حتى كان الذين خلفَه يعتمدون على العِصِيِّ من طول القيام، وما كانوا ينصرفون إلا في أوائل الفجر(٢).

(١) هذه الأحاديث كلها صحيحة مخرجة في «صفة الصلاة» (١١٧-١٢٢).

(٢) رواه مالك بنحوه. انظر «صلاة التراويح» (ص٥٢).

وصَحَّ عن عمر أيضاً أنه دعا القُرَّاءَ في رمضان، فأمر أسرعهم قراءةً أن يقرأ ثلاثين آية، والوسطَ خمساً وعشرين آية، والبطيء عشرين آية(١).

وعلى ذلك فإن صلى القائمُ لنفسه فليطوِّل ما شاءَ، وكذلك إذا كان معه مَنْ يوافِقُهُ، وكلما أطال فهو أفضلُ، إلا أنه لا يبالغ في الإطالةِ حتى يُحيي الليل كلَّه إلا نادراً، اتباعاً للنبي ﷺ القائل:

«وخير الهدي هدي محمد»(٢).

وأمَّا إذا صلى إماماً، فعليه أن يطيل بما لا يشقُّ على مَنْ وَرَاءَه لقوله ﷺ:

«إذا قام أحدُكم للنّاسِ فلْيُخَفِّفِ الصلاةَ، فإنَّ فيهم [الصغير] والكبير وفيهم الضعيف، [والمريض]، [وذا الحاجة]، وإذا قام وحده فلْيُطِلْ صلاتَه ما شاءَ»(٣).

(١) انظر تخريجه في المصدر السابق (ص ٧١) ورواه عبد الرزاق أيضاً في «المصنف» (٤/٢٦١/٧٧٣١) والبيهقي (٢/٤٩٧).

(٢) هو بعض حديث رواه مسلم والنسائي وغيرهما، وهو مخرج في «أحكام الجنائز» (ص ١٨) و«الإرواء» (٦٠٨).

(٣) أخرجه الشيخان واللفظ والزيادات لمسلم، وهو مخرج في «الإرواء» (٥١٢) و«صحيح أبي داود» (٧٥٩ و٧٦٠).

وقت القيام :

١٠ - ووقتُ صلاةِ الليل من بعد صلاةِ العشاء إلى الفجر، لقوله ﷺ: «إنَّ الله زادَكم صلاةً، وهي الوتر(١)، فصلّوها بين صلاة العشاء إلى صلاة الفجر»(٢).

١١ - والصلاة في آخر الليل أفضلُ لمن تيسَّر له ذلك لقوله ﷺ: «من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتِرْ أوَّلَه، ومَنْ طمِعَ أن يقوم آخره فليوتِرْ آخِرَ الليل، فإنَّ صلاةَ آخرِ الليل مشهودةٌ، وذلك أفضلُ»(٣).

١٢ - وإذا دار الأمرُ بين الصلاةِ أوَّلَ الليل مع الجماعة، وبين الصلاة آخر الليل منفرداً، فالصلاةُ مع الجماعة أفضلُ، لأنه يحسب له قيامُ ليلةٍ تامَّةٍ كما تقدم في الفقرة (٤) مرفوعاً إلى النبي ﷺ.

وعلى ذلك جرى عملُ الصحابة في عهد عمر رضي الله عنه، فقال عبد الرحمن بن عَبْدٍ القارِيّ :

---

(١) تُسَمَّى صلاةُ الليل كلُّها وتراً لأن عدَدها وترٌ أي: عددٌ فرديٌّ.

(٢) حديث صحيح، أخرجه أحمد وغيره عن أبي بصرة، وهو مخرج في «الصحيحة» (١٠٨) و«الإرواء» (٢/١٥٨).

(٣) أخرجه مسلم وغيره، وهو مخرج في «الصحيحة» (٢٦١٠).

«خرجتُ مع عمرَ بن الخطَّاب ليلة في رمضان إلى المسجد، فإذا الناس أوزاعٌ متفرقون، يصلي الرجل لنفسه، ويُصَلّي الرجل فيصلي بصلاته الرَّهْطُ، فقال: والله إني لأرى لو جمعتُ هؤلاء على قارىء واحدٍ لكان أمثلَ، ثم عزم، فَجَمَعَهُمْ على أُبَيِّ بن كعب، قال: ثم خرجتُ معه ليلةً أخرى، والناس يصلّون بصلاة قارئهم، فقال عمر: نعمتِ البدعةُ هذه، والتي ينامون عنها أفضلُ من التي يقومون - يريدُ آخر الليل - وكان الناس يقومون أوَّلَهُ»(١).

وقال زَيْدُ بنُ وهْبٍ: «كان عبدُ الله يُصَلّي بنا في شهر رمضان، فينصرف بليل»(٢).

الكيفيات التي تُصَلّى بها صلاةُ الليل :

١٣ - كنتُ فصَّلْتُ القولَ في ذلك في «صلاة التراويح» (ص ١٠١ - ١١٥) فأرى أنْ أُلَخِّص ذلك هنا تيسيراً على القارىء وتذكيراً :

---

(١) أخرجه البخاري وغيره وهو مخرج في «التراويح» (ص ٤٨).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٧٧٤١) وإسناده صحيح، وقد أشار الإمام أحمد إلى هذا الأثر والذي قبله حين سُئل: يؤخر القيام - يعني التراويح - إلى آخر الليل؟ فقال:

«لا، سنّة المسلمين أحبُّ إلي».

رواه أبو داود في «مسائله» (ص ٦٢).

الكيفية الأولى: ثلاث عشرةَ ركعة، يفتتحها بركعتينِ خفيفتينِ، وهما على الأرجح سنّة العشاء البعدية، أو ركعتانِ مخصوصتانِ يفتتحُ بهما صلاة الليل كما تقدم، ثم يُصلّي ركعتينِ طويلتينِ جداً، ثم يُصلّي ركعتين دونهما، ثم يُصلّي ركعتين دون اللتينِ قبلَهما، ثم يُصلي ركعتين دونهما، ثم يُصَلّي ركعتين دونهما، ثم يوتر بركعة.

الثانية: يصلي ثلاث عشرةَ ركعة، منها ثمانيةٌ يُسلِّم بين كل ركعتين، ثم يوتر بخمس لا يجلس ولا يسلم إلاّ في الخامسة.

الثالثة: إحدى عشرة ركعة، يُسلّم بين كل ركعتين، ويوتر بواحدة.

الرابعة: إحدى عشرة ركعة، يصلي منها أربعاً بتسليمة واحدة، ثم أربعاً كذلك، ثم ثلاثاً.

وهل كان يجلس بين كل ركعتين من الأربع والثلاث؟ لم نجِدْ جواباً شافياً في ذلك، لكنَّ الجلوس في الثلاث لا يُشرع!

الخامسة: يصلي إحدى عشرة ركعة، منها ثماني ركعاتٍ لا يقعدُ فيها إلاّ في الثامنة، يتشهّدُ ويصلّي على النبيِّ ﷺ ثم يقومُ ولا يُسَلِّمْ، ثم يوتر بركعةٍ، ثم يُسلّم، فهذه تسعٌ، ثم يصلي ركعتينِ، وهو جالسٌ.

السادسة: يصلي تسع ركعاتٍ منها ستٌّ لا يقعدُ إلاّ في السادسة منها، ثم يتشهدُ ويصلي على النبيِّ ﷺ ثم . . إلخ ما ذُكر في الكيفيةِ السابقةِ.

هـذه هي الكيفياتُ التي ثَبَتَتْ عن النبيِّ ﷺ نَصّاً عنه، ويمكن أن يزادَ عليها أنواعُ أخرى، وذلك بأن يُنْقِصَ من كلِّ نوعٍ منها ما شاء من الركعات حتى يَقْتَصر على ركعةٍ واحدةٍ عملاً بقوله ﷺ المتقدم: «. . . . فمَنْ شاء فليوترْ بخمسٍ، ومَنْ شاء فليوترْ بثلاث، ومَنْ شاء فليوترْ بواحدة»(١).

فهذه الخمسُ والثلاثُ، إنْ شاءَ صلاها بقعودٍ واحدٍ، وتسليمةٍ واحدةٍ كما في الصفة الثانية، وإنْ شاءَ سلَّم بين كل ركعتينِ كما في الصفة الثالثة وغيرها، وهو الأفضل(٢).

---

(١) انظر الفقرة ٨ (ص ٢٢).

(٢) فائدة هامة: قال ابن خزيمة في «صحيحه» (٢/١٩٤) بعد أن ذكر حديث عائشة وغيره في بعض الكيفيات المذكورة:

«فجائز للمرء أن يصلي أي عدد أحب من الصلاة مما روي عن النبي ﷺ أنه صلاهن، وعلى الصيغة التي رويت عن النبي ﷺ أنه صلاها، لا حَظْرَ على أحد في شيء منها».

قلت: وهذا بمفهومه موافق تمام الموافقة لِمَا اخترنا من التزام العدد الذي صح عنه ﷺ وعدم الزيادة عليه، فالحمد لله على توفيقه، وأسأله المزيد من فضله.

وأما صلاةُ الخمسِ والثلاثِ بقعودٍ بين كُلِّ ركعتين بدون تسليمٍ فلم نَجِدْهُ ثابتاً عنه ﷺ، والأصلُ الجواز، لكنْ لما كان النبيُّ ﷺ قد نهى عن الإيتار بثلاثٍ، وعلّل ذلك بقوله: «ولا تشبَّهوا بصلاة المغرب»(١)، فحينئذٍ لا بُدَّ لمن صلَّى الوتر ثلاثاً من الخروج عن هذه المشابهة، وذلك يكونُ بوجهين:

أحدهما: التسليمُ بين الشَّفْع والوتر، وهو الأقوى والأفضل.

والآخر: أنْ لا يقعد بين الشَّفع والوتر، والله تعالى أعلم.

القراءة في ثلاث الوتر:

١٤ ـ ومن السنة أن يقرأ في الركعة الأولى من ثلاث الوتر: ﴿سبِّحِ اسمَ ربِّكَ الأعْلَى﴾، وفي الثانية: ﴿قُلْ يا أيُّها الكافِرُون﴾، وفي الثالثة: ﴿قُلْ هُوَ الله أحدٌ﴾ ويضيف إليها أحياناً: ﴿قُلْ أعُوذُ بربِّ الفَلَقِ﴾ و: ﴿قُلْ أعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾.

وقد صحَّ عنه ﷺ أنه قرأ مرَّةً في ركعة الوتر بمئة آيةٍ من ﴿النساء﴾(٢).

---

(١) أخرجه الطحاوي والدارَقُطْني وغيرهما. انظر «التراويح» (٩٩ و١١٠).

(٢) رواه النسائي وأحمد بسند صحيح.

دعاء القُنوت وموضعُه:

١٥ ـ وبعد الفراغ من القراءة وقبلَ الركوع، يقنتُ أحياناً بالدعاء الذي علّمه النبي ﷺ سِبْطَهُ الحسنَ بنَ عليٍّ رضي الله عنهما وهو:

«اللهمّ اهْدِني فيمن هديتَ، وعافني فيمن عافيتَ، وتولَّني فيمن توليتَ، وبارِكْ لي فيما أعطيتَ، وقني شرَّ ما قضيتَ، فإنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذلّ من واليتَ، ولا يعزّ مَنْ عاديتَ، تباركت ربَّنا وتعالَيْتَ، لا مَنْجا منك إلا إليك»(١)، ويصلي على النبي ﷺ أحياناً، لما يأتي بعده(٢).

١٦ ـ ولا بأس من جعْلِ القنوتِ بعد الركوع، ومن الزيادة عليه بلعن الكفرة، والصلاة على النبيِّ ﷺ والدعاء للمسلمين في النصف الثاني من رمضان، لثبوت ذلك عن الأئمة في عهد عُمَرَ رضي الله عنه، فقد جاء في آخر حديث عبد الرحمن بن عبدٍ القارِيّ المتقدم (ص ٢٦ ـ ٢٧):

---

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وغيرهما بسند صحيح، انظر «صفة الصلاة» (ص٩٥ و٩٦ ط ٧).

(٢) وانظر تعليقي على «فضل الصلاة على النبي ﷺ» (ص٣٣)، و«تلخيص صفة صلاة النبي ﷺ» (ص٤٥).

«وكانوا يلعنون الكَفَرة في النِّصف: اللهم قاتِل الكَفَرَة الذين يصدّون عن سبيلك، ويكَذّبون رسلك، ولا يؤمنون بوعدك، وخالِفْ بين كلمتهم، وألْقِ في قلوبهم الرُّعْبَ، وألْقِ عليهم رِجزَك وعذابكَ، إلهَ الحقِّ»، ثم يُصَلّي على النبي ﷺ، ويدعو للمسلمين بما استطاع من خير، ثم يستغفر للمؤمنين.

قال: وكان يقولُ إذا فرغ من لعنهِ الكفرةَ وصَلاتهِ على النبيِّ واستغفارِه للمؤمنين والمؤمنات ومسألتِه:

«اللهمَّ إيّاك نعبدُ، ولك نُصَلّي ونسجدُ، وإليك نسعى ونحفِدُ (١)، ونرجو رحمتَك ربَّنا، ونخافُ عذابك الجدَّ، إنَّ عذابك لمن عاديت مُلْحَقٌ»، ثم يُكَبّر ويهوي ساجداً (٢).

ما يقول في آخر الوتر:

١٧ ـ ومن السنة أن يقولَ في آخر وتره (قبل السلام أو بعده):

«اللهم إني أعوذُ برضاكَ من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيت على نفسك» (٣).

---

(١) أي: نسرع

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢/ ١٥٥ ـ ١٥٦/ ١١٠٠).

(٣) صحيح أبي داود (١٢٨٢) و«الإرواء» (٤٣٠).

١٨ ـ وإذا سلَّم من الوتر، قال: سبحان الملك القدوس، سبحان الملك القدوس، سبحان الملك القدّوس، (ثلاثاً) ويمدّ بها صوته، ويرفع في الثالثة (١).

الركعتان بعده:

١٩ ـ وله أنْ يصلّي ركعتينِ، لثبوتهما عن النبيِّ ﷺ فعْلاً (٢) بل إنه أمر بهما أُمَّتَهُ فقال:

«إن هذا السَّفَرَ جهدٌ وثِقَلٌ، فإذا أوتر أحدكم، فليركع ركعتينِ، فإن استيقظ وإلا كانتا له» (٣).

٢٠ ـ والسنّة أن يقرأ فيهما: ﴿**إذا زُلْزِلَتِ الأرْضُ**﴾ و: ﴿**قُلْ يا أيُّها الكافِرُونَ**﴾ (٤).

---

(١) صحيح أبي داود (١٢٨٤).

(٢) رواه مسلم وغيره انظر «التراويح» (ص١٠٨ ـ ١٠٩).

(٣) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» والدارمي وغيرهما، وهو مخرج في «الصحيحة» وقد كنت متوقفاً في هاتين الركعتين بُرْهةً مديدةً من الزمن، فلما وقفت على هذا الأمر النبويِّ الكريم بادرتُ إلى الأخذ به، وعلمتُ أنَّ قوله ﷺ: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» إنما هو للتخيير لا للإيجاب. وهو قول ابن نصر (١٣٠).

(٤) أخرجه ابن خزيمة (١١٠٤، ١١٠٥) من حديث عائشة وأنس رضي الله عنهما بإسنادين يُقَوّي أحدهما الآخر. وانظر «صفة الصلاة» (ص١٢٤).

الاعتـكاف

مشروعيتُه :

١ ـ والاعتكـاف سُنَّةٌ في رمضـانَ وغيرِهِ من أيـام السنة، والأصل في ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَنْتُمْ عاكِفُوْنَ في المَسَاجِدِ﴾، مع توارد الأحاديث الصحيحة في اعتكافه ﷺ، وتواتر الآثار عن السلف بذلك، وهي مذكورةٌ في «المصنَّفِ» لابن أبي شَيْبَة وعبد الرزّاق(١).

وقد ثبت أن النبيَّ ﷺ اعتكف آخر العشر من شوال(٢)، وأن عمر قال للنبي ﷺ : كنتُ نذرت في الجاهلية أن أعتكفَ ليلة في المسجد الحرام؟ قال :

«فأوْفِ بنذرك»، [فاعتكف ليلةً](٣).

(١) كان هنا في الطبعة السابقة حديث في فضل «من اعتكف يوماً..» فحذفته؛ لأنه تبين لي ضعفه، بعد أن خرجته وتكلمت عليه بتفصيل في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٥٣٤٧)، فكشفت فيه عن علته التي كـانت خفيت علي، وعلى الهيثمي قبلي!

(٢) هـو قطعـة من حديث لعـائشـة، رواه الشيخـان وابن خـزيمـة في «صحاحهم»، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٢١٢٧).

(٣) رواه الشيخان وابن خزيمـة، والزيـادة للبخاري في روايـة كما في «مختصره» (٩٩٥)، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» أيضا (٢١٣٦ ـ ٢١٣٧).

٢ ـ وآكَدُه في رمضانَ لحديث أبي هريرة : كان رسولُ الله ﷺ يعتكف في كلِّ رمضانَ عشرةَ أيام، فلما كان العامُ الذي قُبِضَ فيه اعتكف عشرين يوماً(١).

٣ ـ وأفضله آخر رمضان، لأن النبي ﷺ كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفّاه الله عز وجل(٢).

شروطـه :

١ ـ ولا يُشرع إلا في المساجد لقوله تعالى :

﴿ولا تُبَاشِرُوهُنَّ(٣) وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ في المَساجِدِ﴾(٤) وقالت السيدة عائشة :

(١) رواه البخاري وابن خزيمة في «صحيحيهما»، وهو مخرج في المصدر السابق (٢١٢٦ ـ ٢١٣٠).

(٢) رواه الشيخان وابن خزيمة (٢٢٢٣)، وهو مخرج في «الإرواء» (٩٦٦) و«صحيح أبي داود» (٢١٢٥)

(٣) أي لا تجامعوهن قال ابن عباس. المباشرة والملامسة والمس جماع كله، ولكن الله عز وجل يكني ما شاء بما شاء رواه البيهقي (٤/٣٢١) بسند رجاله ثقات

(٤) (البقرة ١٨٧)، قد استدل الإمام البخاري على ما ذكرنا بهذه الآية قال الحافظ. «ووجه الدلالة من الآية أنه لو صح في غير المسجد لم يختص تحريم =

«السنة في المعتكف أن لا يخرج إلا لحاجته التي لا بد له منها، ولا يعود مريضاً، ولا يمس امرأته، ولا يباشرها، ولا اعتكاف إلا في مسجد جماعة، والسنة فيمن اعتكف أن يصوم»(١).

٢ - وينبغي أن يكون مسجداً جامعاً لكي لا يضطر للخروج منه لصلاة الجمعة، فإن الخروج لها واجب عليه، لقول عائشة في رواية عنها في حديثها السابق: «.. ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع»(٢).

ثم وقفت على حديث صحيح صريح يُخصص ﴿المساجد﴾ المذكورة في الآية بالمساجد الثلاثة: المسجد الحرام، والمسجد النبوي، والمسجد الأقصى، وهو قولُهُ ﷺ: «لا اعتكاف إلا في المساجد الثلاثة»(٣).

= المباشرة به، لأن الجماع مناف للاعتكاف بالإجماع، فعلم من ذكر المساجد أن المراد أن الاعتكاف لا يكون إلا فيها».

(١) رواه البيهقي بسند صحيح، وأبو داود بسند حسن، والرواية الآتية عن عائشة له، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٢١٣٥) و«الإرواء» (٩٦٦).

(٢) روى البيهقي عن ابن عباس قال: إن أبغض الأمور إلى الله البدع، وإن من البدع الاعتكاف في المساجد التي في الدور.

(٣) أخرجه الطحاوي والإسماعيلي والبيهقي بإسناد صحيح عن حذيفة ابن اليمان رضي الله عنه، وهو مخرج في «الصحيحة» (رقم ٢٧٨٦)، مع الآثار الموافقة له مما ذكرنا أعلاه، وكلها صحيحة.

وقد قال به من السلف فيما اطلعت حذيفة بن اليمان، وسعيد بن المسيب، وعطاء، إلا أنه لم يذكر المسجد الأقصى، وقال غيرهم بالمسجد الجامع مطلقاً، وخالف آخرون فقالوا: ولو في مسجد بيته. ولا يخفي أن الأخذ بما وافق الحديث منها هو الذي ينبغي المصير إليه، والله سبحانه وتعالى أعلم.

٣ - والسنة فيمن اعتكف أن يصوم كما تقدم عن عائشة رضي الله عنها(١).

ما يجوز للمعتكف:

١ - ويجوز له الخروجُ منه لقضاء الحاجة، وأن يخرج رأسَه من المسجد لِيُغْسَلَ ويُسَرَّح، قالت عائشة رضي الله عنها:

---

(١) رواه البيهقي بسند صحيح، وأبو داود بسند حسن، وقال الإمام ابن القيم في «زاد المعاد»:

«ولم ينقل عن النبي ﷺ أنه اعتكف مفطراً، بل قد قالت عائشة: لا اعتكاف إلا بصوم. ولم يذكر سبحانه الاعتكاف إلاّ مع الصوم، ولا فعله رسول الله ﷺ إلا مع الصوم. فالقول الراجح في الدليل الذي عليه جمهور السلف أن الصوم شرط في الاعتكاف وهو الذي كان يرجحه شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية».

قلت: ويترتب عليه أنه لا يشرع لمن قصد المسجد للصلاة أو غيرهما أن ينوي الاعتكاف مدة لبثه فيه، وهو ما صرح به شيخ الإسلام في «الاختيارات».

«وإنْ كان رسولُ الله ﷺ ليدخل علَيَّ رأسَه وهو [معتكف] في المسجد، [وأنا في حجرتي] فأُرَجِّلُهُ، [وفي رواية: فأغسله وإن بيني وبينه لعتبة الباب وأنا حائض]، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة [الإنسان]، إذا كان معتكفاً»(١).

٢ ـ ويجوز للمعتكف وغيره أن يتوضأ في المسجد لقول رجلٍ خدَمَ النبيَّ ﷺ: توضأ النبيُّ ﷺ في المسجد وضوءاً خفيفاً(٢).

٣ ـ وله أن يتخذ خيمةً صغيرةً في مؤخِّرة المسجد يعتكفُ فيها، لأنَّ عائشة رضي الله عنها كانت تضرب للنبي ﷺ خِباءً(٣) إذا اعتكف، وكان ذلك بأمره ﷺ(٤).

---

(١) رواه الشيخان، وابن أبي شيبة، وأحمد، والزيادة الأولى لهما، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٢١٣١ ـ ٢١٣٢).

(٢) رواه البيهقي بسند جيد، وأحمد (٥/٣٦٤) مختصراً بسند صحيح.

(٣) الخِباء أحد بيوت العرب من وبرٍ أو صوف ولا يكون من شعَر، ويكون على عمودين أو ثلاثة. «نهاية».

(٤) رواه الشيخان من حديث عائشة، وفعلها للبخاري، والأمر لمسلم، وتقدم تخريجه (ص ٣٤) التعليق (٢).

واعتكفَ مرَّةً في قُبَّةٍ تُركيَّةٍ(١) على سُدَّتِها حصيرٌ(٢).

إباحة اعتكاف المرأة وزيارتها زوجها في المسجد:

٤ ـ ويجوزُ للمرأة أن تزور زوجها وهو في مُعْتكفِه، وأنْ يُوَدِّعَها إلى باب المسجد لقول صَفِيَّةَ رضي الله عنها:

«كان النبيُّ ﷺ معتكفاً [في المسجد في العشر الأواخر من رمضان] فأتيته أزورُه ليلاً، [وعنده أزواجه، فَرُحْنَ]، فحدثتُهُ [ساعةً]، ثم قمتُ لِأنقلبَ، [فقال: لا تَعْجَلي حتى أنصرفَ معك]، فقام معي لِيَقْلِبَني، وكان مسكنُها في دار أسامةَ بنِ زَيْدٍ [حتى إذا كان عند باب المسجد الذي عند باب أمِّ سلَمَةَ]، فمرَّ

---

(١) أي قبة صغيرة.

والسّدة كالظلّة على الباب لتقي البابَ من المطر، والمراد أنه وضع قطعة حصيرٍ على سُدَّتِها لئلا يقعَ فيها نظرُ أحد كما قال السِّندي، وأَوْلى أن يقال: لكي لا ينشغل بالُ المعتكف بمن قد يمرّ أمامَهُ تحصيلاً لمقصودِ الاعتكاف وروحِه، كما قال الإمام ابن القيّم: «عكس ما يفعله الجُهّال من اتخاذ المُعْتَكَفِ موضعَ عِشْرةٍ ومجلبة الزائرين وأخذهم بأطراف الأحاديث بينهم، فهذا لونٌ، والاعتكافُ النبويُّ لونٌ، والله الموفق».

(٢) هو طرف من حديث لأبي سعيد الخدري، رواه مسلم وابن خزيمة في «صحيحيهما» وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (١٢٥١).

رجلانِ من الأنصار، فلما رأيا النبيَّ ﷺ أسرعا، فقال النبيُّ ﷺ: «على رِسْلِكُما؛ إنها صفيَّةُ بنتُ حُيَيٍّ، فقالا: سبحان الله! يا رسولَ الله! قال: إنَّ الشيطانَ يجري من الإنسان مجرى الدم، وإني خشيتُ أن يقذفَ في قلوبكما شرّاً، أو قال: شيئاً»(١).

بل يجوز لها أن تعتكف مع زوجها، أو لوحدها لقول عائشة رضي الله عنها:

«اعتكفتْ مع رسول الله ﷺ امرأة مستحاضة (وفي رواية أنها أم سلمة) من أزواجه، فكانت ترى الحمرة والصفرة، فربما وضعنا الطَّسْت تحتها وهي تصلّي»(٢).

وقالت أيضاً:

«كان النبي ﷺ يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله، ثم اعتكف أزواجه من بعده»(٣).

---

(١) أخرجه الشيخان، وأبو داود، والزيادة الأخيرة له. وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٢١٣٣ و٢١٣٤).

(٢) رواه البخاري وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٢١٣٨)، والرواية الأخرى لسعيد بن منصور كما في «الفتح» (٤/٢٨١) لكن سماها الدارمي (١/٢٢): «زينب». والله أعلم.

(٣) أخرجه الشيخان وغيرهما، وسبق تخريجه (ص ٣٥) التعليق (٢).

قلت: وفيه دليل على جواز اعتكاف النساء أيضاً، ولا شك أن ذلك مقيد بإذن أوليائهن بذلك، وأمن الفتنة والخلوه مع الرجال؛ للأدلة الكثيرة في ذلك، والقاعدة الفقهية: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

٥ ـ ويبطله الجماع لقوله تعالى: ﴿ولا تُبَاشِرُوْهُنَّ وَأَنْتُمْ عاكِفُونَ في المَسَاجِدِ﴾.

وقال ابن عباس:

«إذا جامع المعتكف بطل اعتكافه، واستأنف»(١).

ولا كفارة عليه لعدم ورود ذلك عن النبي ﷺ وأصحابه.

«وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك».

وانتهى إعادة النظر فيه، وتنقيحه، وإضافة فوائد جديدة إليه، بقلم مؤلفه فجر يوم الأحد ٢٦ رجب سنة ١٤٠٦ هـ وصلى الله على محمد النبي الأمّي، وعلى آله وصحبه وسلم.

عمّان ـ الأردن — وكتب

محمد ناصر الدين الألباني

---

(١) رواه ابن أبي شيبة (٣/٩٢) وعبد الرزاق (٤/٣٦٣) بسند صحيح. والمراد من قوله: «استأنف» أي أعاد اعتكافه.

الفهـــرس

الصفحة

الصفحة

الصفحة

الاعتــكاف

الصفحة

٣٩ **إباحة اعتكاف المرأة وزيارتها زوجها في المسجد وحديث** صفية في زيارتها النبي ﷺ في اعتكافه وخروجه معها لتوديعه وقصة الأنصاريين، وقوله لهما: «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم . . . . .».

٤١ ويبطله الجماع للآية وأثر ابن عباس رضي الله عنه.

تمَّتْ